

أَرَأَيْكَ التَّجَمُّعَ فِي سَيْرِي إِلَيْكُمْ وَيُرْعَاهُ مِنَ الْبَيْدَا جَوَادِي

فكلمة (وراء) تُطْلَقُ وَيُرَادُ بِهَا معان عدة ، قد تكون متقابلة يُعَيِّنُهَا السياق ، فتأتى وراء بمعنى (بَعْد) كما في قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴾ [مرد] وتأتى بمعنى (غَيْر) كما في قوله تعالى : ﴿ لَمَنْ آتَيْنِي وَرَاءَ ذَلِكَ فَأَوْتَيْتُكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴾ [المؤمنون]

وتأتى بمعنى (أمام) كما في قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ رِوَاءَهُمْ مُلْكٌ بِأَخْذِ كُلِّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴾ [الكهف] فالملك كان أمامهم ينتظر كل سفينة قادمة . وكذلك في قوله تعالى : ﴿ مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ ﴾ [إبراهيم]

فقوله تعالى : ﴿ وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ [المؤمنون] أى : من أمامهم .

ثم يقول الحق سبحانه .

﴿ فَإِذَا تَفَخَّخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴾ [١٠١]

الصُّورُ : البوق الذى ينفخ فيه إسرافيل . والمراد هنا النفخة الثانية للبعث .

والأنساب : جمع نَسَبٍ ، وهو الالتقاء فى أصل مباشر ، كالنقاء الابن بالاب ، أو الأب بالابن ، أو النقاء بواسطة كالعصومة والخزولة . والنسب هو أول أُلُحمة فى الكون تربط بين الناس فى مصالح مشتركة ، وهو الالتقاء الضرورى الذى يوجد لكل الناس ، فقد لا يكون لك أصدقاء ولا أصحاب ولا زملاء عمل ، لكن لا بد أن يكون لك نسب وقربة وأهل .

فحين ينفي الحق - سبحانه وتعالى - النسب يقول : ﴿ فَلَا أَنسَابَ بَيْنَهُمْ ﴾ (١١) [المؤمنين] فليس النفي لوجود النسب ، فإذا نفى في الصور منعت البُنية من الأبوة ، أو الأبوة من البُنية . إنما النسب موجود حقيقة ، لكن لأن النسب المعروف فيه التعاون على الخير والتأزر في دفع الشر ، فالنفي هنا لهذه المنفعة في هذا اليوم بالذات حيث لا ينفع أحد أحدًا ، فالنسب موجود لكن دون نفع ، فالنفع من أمور الدنيا أن يوجد قوى وضعيف ، فالقوى يُعين الضعيف ، وبفيض عليه ، أما في هذا الموقف فالكل ضعيف .

كما قال تعالى : ﴿ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ (٢٤) وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ (٢٥) وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ (٢٦) لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ (٢٧) ﴾ [عبس]
ويقول : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ (٢٨) ﴾ [المندر]

لذلك حينما حدث رسول الله ﷺ أننا سنُحْشَر يوم القيامة حفاة عراة تعجبت السيدة عائشة ، واستحييت من هذا الموقف ، فأخبرها رسول الله أن الأمر ليس كذلك ، فهذا موقف ينشغل كل بنفسه ، والحال أصعب من أن ينظر أحد لأحد^(١) .

إذن : النفي لنفع الأنساب ، لا للأنساب نفسها .

وإن كان نفع الأنساب يمتنع لهول الآخرة فقد يتسامى الإنسان فيمنع نفعه حتى في الدنيا عن نوى قرابته إن كانوا غير مؤمنين ، وقد ضربها الله مثلاً في قصة نوح - عليه السلام - وولده ، وخاطبه

(١) عن عائشة قالت : قال النبي ﷺ : يبعث الله الناس يوم القيامة حفاة عراة عرلاء . فقالت عائشة : يا رسول الله فكيف بالمعورات ؟ قال : لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه . أخرجه أحمد في مسنده (٩٠/٦) والنسائي في سننه (١١٤/٤) . والماكم في مستدركه (٥٦٤/٤) وقال : صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه .

ربه : ﴿ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ۖ ﴾ (٤٦) [مود] فاعتصم
التسبب حتى في الدنيا ، فالبنوة ليست بنوة الدم واللحم ، البنوة -
خاصة عند الأنبياء - بنوة عمل واتباع .

وإذا تأملت تاريخ المسلمين الأوائل لوجدتهم يعترفون بالإسلام ،
لا بالأنساب ، فالدين والعقيدة هما اللبنة ، وهما الرابطة القوية التي
تربط الإنسان بغيره ، وإن كان أدنى منه في مقاييس الحياة .

قرأنا في قصة بدر أن مصعب بن عمير^(١) - رضوان الله عليه -
وكان فتى قريش المنال ، وأغنى أغنيائها ، يلبس أفخر الثياب ويعيش
الين عيشة ، فلما أشرب قلبه الإيمان زهد في كل هذا النعيم ، وحرم
من خير أهله ، ثم هاجر إلى المدينة ، وهناك رآه رسول الله ﷺ
يلبس جلد شاة فقال : « انظروا ماذا فعل الإيمان بأخيكم »^(٢) .

وفي المعركة ، رأى مصعب أخاه أبا عزيز^(٣) أسيراً في يد واحد
من الأنصار هو الصحابي أبو اليسر^(٤) فقال له مصعب : اشدد على

(١) هو : مصعب بن عمير بن عاصم بن عبد مناف ، أبو محمد ، هاجر إلى الحبشة الهجرة
الأولى والثانية ، وبعثه ﷺ إلى المدينة يعلم مسلميها الفقه ويقرهم القرآن ثم قدم على
رسول الله ﷺ مع السبعين الذين رافقوه في العقبة الثانية ، وكان مصعب رفيق البشارة ،
ليس بالطويل ولا بالقصير ، توفي في غزوة أحد . [صفة الصفوة ١/ ٢٠٥ ، ٢٠٦] .

(٢) من عمر بن الخطاب قال : نظر النبي ﷺ إلى مصعب بن عمير مقبلاً وعليه إهاب (جلد)
كبش قد تنطق به ، فقال النبي ﷺ : انظروا إلى هذا الرجل الذي قد نور الله قلبه ، لقد
رايته بين أبوين يقذوانه بأطيب الطعام وأشراب ، فنعاه حب الله ورسوله إلى ما تكون .
أورد ابن الجوزي في صفة الصفوة (١/ ٢٠٦) . وأخرجه أبو نعيم في الحلية (١/ ١٠٨)
قال العراقي في تخرجه لأحدث الإحياء (٢١٥/٤) [إسناده حسن] .

(٣) هو زارة بن صهر أسير مصعب بن عمير ، له صحبة وسماح من النبي ﷺ ، وافق أهل
المغازي على أنه أسير يوم بدر . انظر الإسماعية لابن حجر (ترجمة ٧٥٢ للكنز) .

(٤) اسمه كعب بن عمرو الأنصاري ، شهد العقبة ويدرأ وله فيها آثار كثيرة وهو الذي أسر
العباس بن عبد المطلب . كان قصيراً عظيم البطن ، مات بالمدينة عام ٥٥ هجرية .
[الإسماعية ترجمة ١٢٤٢] . ولد ضبط الحافظ ابن حجر كنيته (أبو اليسر) فقال
(٢٠٧/٥) : « بفتح التحتانية بالثنتين والمهمله » . وقال (٢١٨/٧) « يفتحتين » .

أميوك - يعنى : إياك أن يفلت منك - فإن أمه غنية ، وستفديه بهال كثير . فنظر أبو عزيز إلى مصعب وقال : أمذه وصاتك بأخيك ؟ فقال : هذا أخى دونك .

إذن : فلا أنساب بينهم ، حتى فى الدنيا قبل الآخرة .

وفى غزوة أحد استشهد مصعب بن عمير ، ولم يجدوا ما يكفونه فيه إلا ثوباً قصيراً ، إن غطى رأسه انكشفت رجلاه ، وإن غطى رجليه انكشفت رأسه ، فقال النبى ﷺ : « غطوا رأسه ، واجعلوا على رجليه من الإنخر »^(١) .

والسيدة أم حبيبة بنت أبى سفيان لما أسلمت وهاجرت مع زوجها إلى الحبشة ، لكن اتهمها البعض بأنها هاجرت لا من أجل دينها ، ولكن من أجل زوجها ، فيشأه الله تعالى أن يظهر براءتها ، فيتنصر زوجها عبيد الله بن جحش هناك وتظل هى على الإيمان ، ولما علم رسول الله ﷺ بأمرها أراد أن يعرضها فخطبها لنفسه ، ولم ينتظر إلى أن تضىء ليعقد عليها ، فوكل النجاشى ملك الحبشة ليعقد له عليها^(٢) .

وبعد زواجها من رسول الله ﷺ أراد أبوها أبو سفيان زيارتها ، وكانت تمهد فراش رسول الله ، فلما أراد أبو سفيان أن يجلس عليه تحته جانباً ، ومنعته أن يجلس - وهو كافر - على فراش رسول الله ،

(١) حلق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (١٢٧٦) . ومسلم فى صحيحه (٩٤٠) من حديث جابر بن الأبرار رضى الله عنه .

(٢) قال ابن الجوزى فى صفة الصفوة (٢/٢٩) : « بعد رسول الله ﷺ عمرو بن أمية الضميرى إلى النجاشى ملك الحبشة ليعطيهها عليه فزوجها إياه وأصدق عنه النجاشى أربع مائة دينار وبعد بها إلى شرجيل بن حسنة . وقيل : ركت خالد بن سعيد بن العاص فزوجها . وذلك سنة سبع من الهجرة » .

فقال: أضفنا بالفُرَّاش على؟ فقالت: نعم^(١).

إنَّ نَفْعَ الانْسَابِ يَمْتَنِعُ فِي الدُّنْيَا قَبْلَ امْتِنَاعِهِ فِي الْآخِرَةِ ، لَكِنْ الْحَقُّ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - تَفْضُلُ بَانَ أَبْقَى مَطْلُوبَاتِ النِّسْبِ فِي الدُّنْيَا وَدَعَانَا إِلَى الْحِفَاطِ عَلَيْهَا حَتَّى مَعَ الْكَافِرِينَ ؛ لِأَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَصَحَّ الْكَافِرُ ، فَعَلَى الْمُؤْمِنِ أَنْ يَسْعَى مِنْ بَابِ أَوْلَى ، فَإِنْ رَأَيْتَ الْكَافِرَ فِي شِدَّةٍ وَقَدَرْتَ أَنْ تُعِينَهُ فَاعْنَهُ .

واقْرَأْ فِي هَذَا قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا .. (١٥) ﴾ [النَّحْلُ] فَمَا كَافِرَانِ ، بَلْ وَيُرِيدَانِكَ كَافِرًا ، وَمَعَ ذَلِكَ احْفَظْ لِهَذَا حَقَّ النِّسْبِ . وَلَا تَقْطَعْ الصَّلَاةَ بِهِمَا .

وَيُرْوَى أَنَّ إِبْرَاهِيمَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَقَدْ أَعْطَاهُ اللَّهُ الْخَلَّةَ ، وَقَالَ عَنْهُ : ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَكَّلِي ﴾ [النَّبِيَّ] وَابْتِلَاهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ، مَرُّ عَلَيْهِ عَابِرُ سَبِيلٍ بَلِيلٍ ، فَاقْبَلَ أَنْ يُدْخِلَهُ وَيُضَيِّفَهُ سَأَلَهُ عَنْ دِيَارَتِهِ ، فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ غَيْرُ مُؤْمِنٍ ، فَأَعْرَضَ عَنْهُ إِبْرَاهِيمُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَتَرَكَهُ يَنْصَرِفُ ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ : يَا إِبْرَاهِيمُ وَسَعَتْ عَبْدِي وَهُوَ كَافِرٌ بِي ، وَتُرِيدُهُ أَنْ يَغَيِّرَ دِينَهُ لِضَيَافَةِ لَيْلَةٍ ؟ فَاسْرِعْ إِبْرَاهِيمُ خَلْفَ الرَّجُلِ حَتَّى لَحِقَ بِهِ ، وَأَخْبَرَهُ بِمَا كَانَ مِنْ عِقَابِ رَبِّهِ لَهُ فِي شَأْنِهِ ، فَقَالَ الرَّجُلُ : نَعَمْ الرَّبُّ الَّذِي يَعْتَابُ أَحِبَّائِهِ فِي أَمْرِ أَعْدَائِهِ ، وَشَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ إِبْرَاهِيمَ رَسُولُ اللَّهِ .

(١) أوردته ابن الجوزي في صفة الصفوة (٢٢/٢) : « أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ قَالَ لِابْنَتِهِ أُمِّ حَبِيبَةَ بَعْدَ أَنْ طَلَتْ قُرَاشَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ : يَا بَنِيَّةُ ، أَرَأَيْتَ بِهَذَا الْفُرَّاشِ عَنَى أُمِّ بِي عَنْهُ ؟ فَقَالَتْ : بَلْ هُوَ قُرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنْتِ أَمْرٌ نَجِسٌ مُشْرِكٌ . فَقَالَ : يَا بَنِيَّةُ لَقَدْ أَصَابَكَ بَعْدِي شَرٌّ ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ اسْلَمَ فِيمَا بَعْدَ فِي فَتْحِ مَكَّةَ . »

ويرتقى أهل المعرفة بالنسب ، فيرون أنه يتعدى الارتباط بسبب وجودك ، وهو الأب أو الأم ، فالنسب وإن كان ميلاد شيء من شيء ، أو تفرع شيء من شيء ، فهناك نسب أعلى ، لا لمن أوجدك بسبب ، وإنما لمن أوجدك بلا سبب الوجود الأول ، فكان عليك أن تراعى هذا النسب أولاً الذي أوجدك من عدم ، وإن أثبت حقاً للوالدين : لأنهما سبب وجودك . فكيف بالموجد الأعلى ؟

وقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴾ (١٠١) [المؤمنون] سأل : تقتضى سائلاً ومستولاً ، أما الفعل (تساءل) فيدل على المفاصلة يعنى : كل منهما سائل مرة . ومستول أخرى ، كما تقول : شارك محمد عمراً ، وقاتل .. الخ .

وقد اعترض على هذه الآية بعض المستشرقين الذين يحبون أن يتوركوا على كتاب الله ، قائلين : إن المسلمين ينظرون إلى كتاب الله بمهابة وتقدیس يمنعهم ويحجب عقولهم عن تعلل ما فيه ، لماذا وقد قال تعالى عن القرآن : ﴿ وَلَوْ كَان مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ (٨٢) [النساء] ؟

يقول هؤلاء : إن القرآن نفي التساؤل في هذه الآية ، وأثبت في قوله تعالى : ﴿ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ (٢٥) [الطرد] في الحوار بين الكفار .

وهناك تساؤل بين المؤمنين والكافرين : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينًا ﴾ (٢٨) إلا أصحاب السميين (٢٩) في جنات يتساءلون (٣٠) عن المجرمين (٣١) ما سلككم في سقر (٣٢) قالوا لم نك من المصلين (٣٣) ولم نك نطعم المسكين (٣٤) وكنا نخوض مع الخائضين (٣٥) وكنا نكذب بيوم الدين (٣٦) [المشر]

رمزة يكون التساؤل بين المؤمنين بعضهم وبعض : ﴿وَأَقْبَلَ
بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ (٢٥) قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ (٢٦)
فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَّانَا عَذَابَ السُّعُومِ (٢٧) إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ
الرَّحِيمُ (٢٨)﴾ [التوبة]

إذن : كيف بعد ذلك ينفي التساؤل ؟ ويقول : ﴿وَلَا
يَتَسَاءَلُونَ (٢٩)﴾ [المؤمنون]

وهذا التضارب الذي يروته تضارب ظاهري : لأن هناك فرقاً بين
أن تسمع عن شيء وبين أن تُفاجأ به وأنت غير مؤمن ، لقد قالوا :
﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ (٢٧)﴾ [المؤمنون]
نحن نرجوا بالنفخ في الصور ، رداعتهم القيامة التي كانوا
يُكذِّبون بها بُهتوا ودُهِشُوا ، وخرست ألسنتهم عن الكلام من شدة
دهشتهم ، وكيف وما كانوا ينكرونه مائل أمامهم فجأة ، ثم يتدرجون
من هذه الحالة إلى أن يأخذوه أمراً واقعاً لا مكر منه ، فيبدأون
بالكلام ويسأل بعضهم بعضاً عما هم فيه وعما نزل بهم .

إذن : فالسؤال له زمن ، ونفى السؤال له زمن ؛ لذلك يقولون في
مثل هذه المسألة أن الجهة مُنفكة ، فإذا رأيت شيئاً واحداً أثبت مرة ،
ونفى أخرى من قائل واحد منسوب إلى الحكمة وعدم التضارب ،
فاعلم أن الجهة مُنفكة .

ومثل هذا الموقف من أهل الاستشراق وقفوه أيضاً في سؤال أهل
المعاصي ، حيث يقول تعالى في إثبات سؤالهم : ﴿وَقِفُّهُمْ إِنَّهُمْ
مُسْتَوْثُونَ (٢٤)﴾ [الصافات] ويقول في نفي سؤالهم ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ
ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ (٢٩)﴾ [الرحمن] فكيف يثبت الفعل وينفيه ، والفاعل
واحد ؟

وهذا الاعتراض منهم ناشىء عن عدم فهمهم للغة القرآن والمكة العربية ، أو لأنهم يريدون مجرد الاستدراك على كتاب الله وإثارة الشكوك حوله . لكن رُبَّ ضارة نافعة . فقد حركت شكرهم ومآخذهم علماء المسلمين للتصدى لهم ، ولورد على أباطيلهم وكشف نواياهم ، فمثلنا كمثل الذى يستعد لملاقاة المرض بالطعم المناسب الذى يعطى للجسم مناعة وحصانة ضد هذا المرض .

ومسدينا عمر - رضى الله عنه - وكان القرآن ينطق على رفق ما يريد . يرى الناس يُقبَلون الحجر الأسود ، فتوقع أن يتكلم الناس فى هذه المسألة . وكيف أن الدين ينهاهم عن عبادة الأصنام وهى حجارة ويأمرهم بتقبيل الحجر ، وكان رضى الله عنه يُقبله ويقول : « والله إنى لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ، ولولا أنى رأيت رسول الله يُقبلك ما قبلتك » ^(١) .

فلفت الناس إلى أصل التشريع وأن الحجرية لا عبادة لها عندنا ، لكن عندنا النبى ﷺ وهو مُشرع لنا وواجب علينا اتباعه ، وهكذا كان رد عمر على من أثاروا هذه الفتنة .

ولما تكلم عمر فى غلاء المهور وكان ملهماً يوافق قوله قول القرآن الكريم ، وقفت له امرأة وراجعته وقالت له : أخطأت يا عمر ، كيف تنهى عن الغلاء فى المهور ، والله تعالى يقول : ﴿ وَأَتِمُّوا حُدُودَهُنَّ قِبَاطًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ۚ ﴾ (٢٠) [النساء]

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه (١٥٩٧) . ومسلم فى صحيحه (١٢٧٠) من حديث عمر ابن الخطاب رضى الله عنه . قال الطبرى : « إنما قال ذلك عمر لأن الناس كانوا حديثي عهد بعبادة الأصنام فخشى عمر أن يظن الجاهل أن استلام الحجر من باب تعظيم بعض الأحجار كما كانت العرب تفعل فى الجاهلية فأراد عمر أن يطمئ الناس أن استلامه اتباع لفعل رسول الله ﷺ لا لأن الحجر ينفع ويضر بذلك كما كانت الجاهلية تعتقده فى الأوائل » أوردته ابن حجر فى الفتح (٤٦٢/٣) .

فأجاز أن يكون المهر قنطاراً من ذهب ، عندما قال عمر بجلالة قدره : « أصابت امرأة وأخطأ عمر »^(١) ليبين أنه لا كبير أمام شرع الله .

إنن : هذه مسائل مرسومة ولها أصل ، يجب أن نُعلم لنرد بها حين نسال في أمور ديننا .

نعود إلى مسألة سؤال أهل المعصية ، حيث نفاء القرآن مرة وأثبتته أخرى . ونقول : جاء القرآن بأسلوب العرب وطريقتهم ، والسؤال في الأسلوب العربي إما سؤال ممن يجهل ويريد المعرفة ، كما يسأل التلميذ معلمه ، أو يسأل العالم الجاهل لا يعلم منه ، ولكن ليقرره بما يريد .

فإذا نفى الله تعالى السؤال . فلا تظنوا أنه يسألكم ليعرف منكم ، إنما يسألكم لتقروا ؛ لذلك قال سبحانه : ﴿ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ۝١٤ ﴾ [الإسراء]

إنن : إثبات السؤال له معنى ، ونفيه له معنى ، فإذا نفى فقد نفى سؤال العلم من جهتهم ، وإذا أثبت فقد أثبت سؤال الإقرار من جهتهم ؛ لتكون الحجة ألزم ؛ لأن الإقرار سيد الأدلة .

وقد أوضحنا هذه المسألة بمثال : التثمين الماهل الذي يتظاهر أمام أبيه بالمذاكرة ، فيفتح كتابه ويهز رأسه كأنه يقرأ ، فإذا ما سأل والد له لم يجده حصل شيئاً ، فيقول له : ذاكرت وما ذاكرت .

(١) أورده ابن كثير في تفسيره (٤٦٧/١) بلفظ « امرأة أصابت ورجل أخطأ » أخرجه الزبير بن بكار . قال ابن كثير : فيه انقطاع . وأورده أيضاً بنحوه وعزاه لابي يعلى . قال ابن كثير : إسناده جيد قوى .

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى مخاطباً رسوله ﷺ : ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ۚ﴾ (١٧) [الاتصال] هكذا نفى وإثبات في آية واحدة لفاعل واحد ، لأن رسول الله ﷺ أخذ فعلاً حَفَنَةً من الحصى ورمى بها نحو الأعداء^(١) ، لكن هل في قدرته أن يوصل هذه الحفنة إلى أمين الأعداء جميعاً ؟ فالعمل والرمي للرسول ، والنتيجة والغاية لله عز وجل .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٢١)
 وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ
 فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ (٢٢)

ثَقُلَتْ وخَفَّتْ هنا للحسنات . يعني : كانت حسنات كثيرة أو كانت قليلة . ويمكن أن نقول : ثَقُلَتْ موازينه بالسبيئات يعني : كثُرَتْ الحسنات ، لكن القرآن تكلم من ناحية أن العمد في الأمر الحسنات . والميزان يقوم على كفتين في أحدهما الموزون ، وفي الأخرى الموزون به . وللوزن ثلاث صور عقلية : أن يخف الموزون ، أو يخف الموزون به ، أو يستويا ، وقد ذكرت الآية حالتين : خفت

(١) عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما : « رُمِيَ رسول الله ﷺ يديه يعني يوم بدر فقال : يا رب إن هؤلاء هذه العصاة فلن تعبد في الأرض أبداً . فقلل له جهنم : أخذ قبضة من التراب قارم بها في وجوههم ، فأخذ قبضة من التراب فرمى بها في وجوههم فسا من المشركين أحد إلا أصاب عينيه ومنخره وفمه تراب من تلك القبضة فملأوا مدهنين ، أخرجه أبو نعيم (ص ١٠٤) والبيهقي (٧٩/٢) كلاهما في دلائل النبوة ، وذكره ابن كثير في تفسيره (٧٩١/٢) .

مَوَازِينَهُ ، وَثَقَلَتْ مَوَازِينَهُ ، كَمَا جَاءَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ ﴿٦﴾ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ﴿٨﴾ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ ﴿٩﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ ﴿١٠﴾ نَارُ حَامِيَةٍ ﴿١١﴾﴾ [الاعراف]

أما حالة التساوى فقد جاءت لها إشارة رمزية في سورة الأعراف :
﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رَجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿٤٦﴾ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾﴾ [الأعراف]
فَمَنْ غَلَبَتْ حَسَنَاتُهُ ذَهَبَ إِلَى الْجَنَّةِ ، وَمَنْ غَلَبَتْ سَيِّئَاتُهُ ذَهَبَ إِلَى النَّارِ ؛ وَبَقِيَ أَهْلُ الْأَعْرَافِ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ؛ لِأَنَّهُمْ تَسَاوَتْ عَنْدهُمْ كِفَاتُهُ الْمِيزَانِ ، فَلَا هُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَلَا هُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، فَهَمَّ عَلَى الْأَعْرَافِ ، وَهُوَ السُّورُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ يَنْظُرُونَ إِلَى هَؤُلَاءِ وَإِلَى هَؤُلَاءِ .
ثُمَّ يَقُولُ تَعَالَى فِي شَأْنِهِمْ : ﴿لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿٤٦﴾﴾ [الأعراف] ؛ لِأَنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ سَبَقَتْ غَضَبَهُ ، وَعَفْوُهُ سَبَقَ عِقَابَهُ .

وَمَعْنَى ثَقَلَتْ مَوَازِينَهُ وَخَفَّتْ مَوَازِينَهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْأَعْمَالَ تَصْبِيحُ وَلَهَا كَثَافَةٌ وَجَرَمٌ يَعْطَى ثَقَلًا ، أَوْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَخْلُقُ فِي كُلِّ عَمَلٍ لَهُ كِتْلَةً ، فَحَسَنَةٌ كَذَا بِكَذَا ، وَالْعَرَادُ مِنَ الْمِيزَانِ دَقَّةُ الْقَصْلِ وَالْحِسَابِ .
وَنَلْحِظُ فِي الْآيَةِ : ﴿فَمَنْ ثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ .. ﴿١٠٢﴾﴾ [المؤمنون] بِالْجَمْعِ وَلَمْ يَقُلْ : مِيزَانَهُ ، لِمَاذَا ؟ قَالُوا : لِأَنَّهُ يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ لِكُلِّ جِهَةٍ عَمَلٌ مِيزَانٌ خَاصٌّ ، فَلِلصَّلَاةِ مِيزَانٌ ، وَلِلْعَمَلِ مِيزَانٌ ، وَلِلْحَجِّ مِيزَانٌ .. إلخ .
ثُمَّ تُجْمَعُ لَهُ كُلُّ هَذِهِ الْمَوَازِينِ .

وَقَوْلُهُ : ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ .. ﴿١٠٣﴾﴾ [المؤمنون] لِأَنَّهُمْ أَخَذُوا لَهَا الْقَلِيلَ الْعَاجِلَ ، وَفُوتُوا عَلَيْهَا الْكَثِيرَ الْأَجَلَ ، وَسَارَعُوا إِلَى مَتْعَةٍ فَنَانِيَةٍ ، وَتَرَكُوا مَتْعَةً بَاقِيَةً ؛ لِأَنَّ الدُّنْيَا

أجلها محدود ، والزمن فيها مظهر ، والخير فيها على قدر إمكانات أهلها .
 أما الآخرة فزمنها متيقن ، وأجلها ممدود خالد ، والخير فيها على
 قدر إمكانات المنعم عز وجل ، فلو قارنت هذا بذاك لتبين لك مدى ما
 خسروا ، لذلك تكون النتيجة أنهم ﴿ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴾ (١١٣) [المؤمنون]
 ثم يعطينا الحق سبحانه صورة تبشع الجزاء في جهنم ، وتصور
 أهوالها ، وذلك رحمة بنا لنتدع من قريب ، ونعمل جاهدين على أن
 تنجى أنفسنا من هذا المصير ، وننتقم من هذه العاقبة البشعة ، كما
 يقول الشرع بداية : سنقطع يد السارق ، فهو لا يريد أن يقطع أيدي
 الناس ، إنما يريد أن يمنعهم ويحترم هذه العاقبة .

ومن ذلك قوله تعالى في مسألة القصاص : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ
 حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ .. ﴾ (١٧٨) [البقرة]

وقد هوجم القصاص كثيراً من أعداء الإسلام ، إذ يقولون : يكفي
 أن تقتل واحد من المجتمع ، فكيف نقتل الآخر ؟ والقرآن لم يضع
 القصاص ليقتل الاثنين ، إنما وضعه ليمنع القتل ، وليستبقى القاتل
 والقتيل أحياء ، فحين يعرف القاتل أنه سيقتل قصاصاً يمتنع
 ويرتدع ، فإن امتنع عن القتل فقد أحيينا القاتل والقتيل ، وقد عبروا
 عن هذا المعنى فقالوا : القتل أنفى للقتل .

يقول تعالى في تبشيع جهنم :

﴿ تَلْفَحُ وُجُوهُهُمْ أَلْأَنَارُ وَهُمْ فِيهَا كَالْحِثُونَ ﴾

اللفح : أن تمس النار بمرارتها الشيء فتشويه ، ومنه التلفح^(١)

(١) قال الزجاج : تلفح وتلفح بمعنى واحد إلا أن التلفح أعمهم تأثيراً منه . قال أبو منصور :
 ومعاً يؤيد قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ لَّكَ .. ﴾ (٤٣) [الأنبياء] [لسان
 العرب - مادة : لفح] .

﴿وَهُمْ فِيهَا كَالْحُوتِ﴾ (١٠٤) [المؤمنين] كلمة « كالح » نقولها حتى في العامة : فلان كالح للوجه . يعني : تغير وجهه تغيراً يتركز لا تستريح له ، وضربوا للوجه الكالح مثلاً برأس الخروف المشوية التي غيرت النار ملامحها ، فاصبحت مشوّهة كالخة تلتصق الشفة العليا بجبهته ، والسفلى بصدره . فتظهر أسنانه في شكل منفر .

بعد ذلك يخاطبهم الحق سبحانه خطاباً يلقي اللوم عليه ويحملهم مسئولية ما وصلوا إليه ، فلم يعذبهم ربهم ابتداءً . إنما عذبهم بعد أن أذهرهم ، وأرسل إليهم رسولا يعمل منهجاً يبين ثواب الطائع وعقاب العاصي ، ونبيههم إلى كل شيء ، ومع ذلك عصوا وكذبوا ، ولم يستأنفوا عملاً جديداً على وفق ما أمر الله . إذن : فهم المقصرون .

﴿أَلَمْ تَكُنْ أَتَقُولُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ كَذِبُونَ﴾ (١٠٥)

يعني : أنتم السبب فيما أنتم فيه من العذاب ، فليس للناس على الله حجة بعد الرسل ، وليس لأحد عذر بعد البلاغ ، لذلك حينما يدخل أهل النار النار يخاطبهم ربهم : ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ ..﴾ (٧٨)

[الزمر]

فالآية تثبت أنهم هم المنتهون أمام نفوسهم : ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (١١٨) [النحل] فلم نفاجئهم بعقوبة على شيء لم نبصّرهم به ، إنما أرسلنا إليهم رسولا يأمرهم وينهاهم ويبيّنهم ويذرهم .

والإنذار بالشر قبل أن يقع نعمة من النعم ، كما قلنا في سورة الرحمن عن قوله تعالى : ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِّن نَّارٍ وَنَحَاسٌ فَلَا تَنتَصِرَانِ﴾ (٣٥) فبأي آلاء ربكمَا نكذبان (٣٦) [الرحمن] وهل النار

والشواظ نعمة ؟ نعم نعمة : لأننا نذكرك منها قبل وقوعها ، وأنت ما زلت في سعة الدنيا ، وأمامك فرصة الاستدراك .

والآيات - كما قلنا - تُطلق على الآيات الكونية التي تلفت الناس إلى وجود الخالق الأعلى الذي أنشأ هذا الكون بهذه الهندسة البديعة ، وتُطلق على المعجزات التي تثبت صدق الرسول في البلاغ عن الله ، وتُطلق على الآيات الحاملة للأحكام وهي آيات القرآن .

وقد جئناكم بكل هذه الآيات بُتْلَى عليكم وتسمعونها وترونها ، ومع ذلك كذبتم ، ومعنى ﴿ تُلَى عَلَيْكُمْ ۖ ١٠٥ ﴾ [المؤمنون] أننا نبهناكم إليها ، ولفتنا أنظاركم إلى تأملها ، حتى لا تقولوا : غفلنا عنها .

﴿ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكَفْنَا قَوْمًا مَّا صَالِكٌ ١٠٦ ﴾

﴿ شِقْوَتُنَا ۖ ١٠٦ ﴾ [المؤمنون] أي : الشقاوة^(١) وهي الألم الذي يملك كل ملكات النفس لا يتذكر منها جانباً ، يقولون : فلان شقى يعني مضيق عليه ومتعب في كل أمور حياته ، لا يرى راحة في شيء منها .

وكانهم بقولهم : ﴿ غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا ۖ ١٠٦ ﴾ [المؤمنون] يريدون أن يبعدوا المسألة عن أنفسهم ويلقون بها عند الله تعالى ، يقولون : يا رب لقد كتبت علينا الشقوة من الأزل ، فلا ذنب لنا ، وكيف نسعد نحن أنفسنا ؟ يقولون : لو شاء ربنا ما فعلنا ذلك .

ونقول لهم : لقد كتب الله عليكم أن لا : لأنه سبحانه علم أنكم ستخفرون هنا .

﴿ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ١٠٧ ﴾

(١) لسان القرطبي في تفسيره (٤٦٨٧/٦) : قرأه أهل المدينة وكبي حمرو وعاصم « شقوتنا » وقرأ الكوفيون « لا عاصماً » شقوتنا » .

فوصفوا أنفسهم بالظلم ، كما قال سبحانه عنهم في آية أخرى :
﴿ وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ (٧٨)

[الأنعام]

فيقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَ اخْشَوْا فِيهَا وَلَا تَكْلِمُونَ ﴾ (٧٨)

﴿ اخْشَوْا ﴾ (١٠٨) [المؤمنون] كلمة بليغة في الزجر تعني : السكوت مع الذلة والهوان ؛ لذلك يقولونها للكلاب ، وقد تقول لصاحبك : اسكت على سبيل التكريم له ، كما لو حدثك عن فضلك عليه ، وأنت قد كنت له كذا وكذا فتقول له : اسكت اسكت ، تريد له العزة ، والأ يقف أمامك موقف الضعف والذلة .

والخسوء من معانيها أنك تضعف عن تحمل الشيء ، كما في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴾ (٤) [الملك] يعني : ضعيف عن تحمل الضوء .

وفي قوله سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَلَقْنَا لَهُمْ كُوفًى قَرْدَةً خَاسِئِينَ ﴾ (١٥) [البقرة] يعني : مطرودون مُبعدون عن سُمُو الإنسانية وعزتها ؛ لذلك نرى القردة مفضوحى السوءة ، خفيفى الحركة بما لا يتناسب وكرامة الإنسان .

إذن : ليس المراد أنهم أصبحوا قردة ، إنما كونوا على هيئة القردة ؛ لذلك تراهم حتى الآن لا يهتمون بمسألة المرض وانكشاف العورة .

إذن : المعنى ﴿ اخْشَوْا فِيهَا وَلَا تَكْلِمُونَ ﴾ (١٠٨) [المؤمنون] اسكتوا سكوتاً بذلة وهوان ، ويكنى ما صنعتوه بالمؤمنين بي ؛ فيقول الحق سبحانه :

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا
وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ (١٩)

والمراد هنا الضعاف من المؤمنين أمثال عمار وبلال وخباب بن
الأرت^(١)، وكانوا يقولون هذا الكلام ، وهو كلام طيب لا يرد ، بل
يجب أن يُسمع ، وأن يُحتذى به ، ويُؤخذ قدوة .

﴿فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتَّى أَنْسَوْكُم ذِكْرِي وَكُنْتُمْ
مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ﴾ (٢٠)

تكلما عن هذه المسألة في قوله تعالى :

﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ﴾ (٢١) وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ
يَتَغَامَزُونَ (٢٢) وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ (٢٣) وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا
إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ (٢٤) وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ خَالِضِينَ (٢٥) فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا
مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ (٢٦) عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ (٢٧) هَلْ تُؤِيبُ الْكَفَّارَ مَا
كَانُوا يَفْعَلُونَ (٢٨)

[المطففين]

إذن : اتخذ الكفار ضعاف المؤمنين محل سخرية واستهزاء ،
وبالغوا في ذلك ، حتى لم يعد لهم شغل غير هذا ، وحتى شغلهم
الاستهزاء والسخرية عن التفكير والتأمل فلم يبقَ عندهم طاقة فكرية

(١) قاله مجاهد فيما نقله عنه القرطبي في تفسيره (١٦٨٨/٦) .

(٢) فكهين : أي يفتابرون الناس ويتناولون منهم ويتكلمون بهم ، والفكه : الذي يحدث أصحابه
ويضحكهم . [لسان العرب - مادة : فكه]

- وعلى فرض أنكم تمتعتم بهذا في الدنيا - فهل يُقارن بما أعدّ للمؤمنين في الآخرة من النعيم المقيم الذي لا يفوتهم ولا يفوتونه ؟

والقيامة حين تقوم ستقوم على قوم ماتوا في ساعتها ، فيكون لبثهم قريباً ، وعلى أناس ماتوا من أيام آدم فيكون لبثهم طويلاً ، إذن : فاللبث في الأرض مقول بالتشكيك كما يقولون ، لكن هل يدرك الأصوات المدة التي لبثوها في الأرض ؟ معلوم أنهم لا يدركون الزمن ؛ لأن إدراك الزمن إنما يتأتى بمشاهدة الأحداث ، فالميت لا يشمر بالزمن ؛ لأنه لا يعيش أحداثاً ، كالنائم لا يدري المدة التي نامها ، وكلُّ مَنْ سئلَ هذا السؤال قال ﴿يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ..﴾ (٢٠٩) ﴿ [البقرة]

قالها العزيز الذي أماته الله مائة عام ثم بعثه ، وقالها أهل الكهف الذين أنامهم الله ثلاثمائة سنة وتسعاً ؛ لأن هذه هي أطول مدة يمكن أن يتخيلها الإنسان لنومه ، ولا يستطيع النائم تحديد ذلك بدقة ؛ لأن الزمن ابنُ الحدث ، فإن انعدم الحدث انعدم الزمن .

لذلك يقول تعالى عَنْ مَاتُوا حَتَّى مِنْ أَيَّامِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ﴿كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ (٤٦) ﴿ [النازعات]

وكذلك يقول هؤلاء أيضاً في الإجابة على هذا السؤال :

﴿قَالُوا لَيْسَ بِنَوْمٍ أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسَلِّ الْعَادِينَ﴾ (٣٢) ﴿

أي : أصحاب العُدِّ الذين يمكنهم العُدُّ والحساب ؛ لأننا لم نكن في وعيِنا لنعدُّ كما لبثنا ، والمراد بالعادين هم الملائكة الذين يعدُّون الأيام ويمسبونها^(١) .

(١) ذكر القرطبي في تفسيره (٤٦٩/٦) في معنى (العادين) قولين :

- الحساب الذين يعرفون ذلك . قال قتادة .
- الملائكة الذين كانوا محاسبين في الدنيا . قال مجاهد .